

## 善导与净土

# 目录

壹、序讲 .....	4
一、课程说明 .....	4
二、内容特点 .....	5
三、学习方式 .....	5
四、课程目标 .....	5
贰、正讲 .....	6
一、善导简介 .....	6
1. 生平 .....	6
2. 修为 .....	8
3. 德化 .....	11
二、善导著作 .....	11
1. 造意 .....	11
2. 著疏 .....	13
三、善导思想 .....	22
1. 传承 .....	22
2. 思想 .....	23
3. 特点 .....	36
四、善导影响 .....	42
1. 对净土宗的建立及影响 .....	43

2.对净土祖师大德的影响 .....	44
3.对他国净土思想的影响 .....	46

# 壹、序讲

## 一、课程说明

作为佛教的任何一宗，都有其开显、发展到成熟的过程，凡思想成熟而开创一宗者（宗主），对一宗的影响都是广泛而深远、一时而持久的，不受时间、地域等限制，故凡专依一宗之行人，多对一宗之开创者较为熟悉，如禅宗之惠能、天台之智者、唯识之玄奘等，几乎本宗人员无不知晓。然开创净土宗之善导，很多净业行人却并不如实了知，甚至不知善导为人，生处何时，居于何地。此实中国佛教宗派中之一特异现象，究其实，既有祖典失传、人法不彰之客观历史原因，也有诸宗回归、净土思想博杂不一之原因，更有此宗简易平民化、教史不畅显之原因。作为最易行持、最有影响的一大宗派，几乎人人皆可随缘念佛，对于普通大众而言，或许开宗人是谁已不那么重要，只要念佛往生即可；但如果要明了念佛往生之真实义、要解决心中的种种疑虑、要达成自信教人信之目的，则对一宗思想的建立应有深入了知，对开宗祖师之生平、著疏、思想应熟知无疑。

本次课程即围绕净土开宗祖师——善导大师的生平、著作、思想、地位、影响等进行学习，主题即“善导与净土”。

本次讲座是系列课程中“净信”课程之一，净信课程之主题为“净安无疑，信心欢喜”。通过学习“善导与净土”，了解善导大师的生平、著作、思想，以及大师在净土宗的地位及影响等，了知净土宗的立宗因缘及真实法义，以此厘清净土思想脉络，建立决定往生之信心，了脱无始以来的生死轮回。

## 二、内容特点

- 1.主题鲜明，重点突出。
- 2.人法并彰，理事相辅。
- 3.解行相应，信仰纯正。

## 三、学习方式

- 1.主题分明，形式多样。有主讲、辅讲、问答。
- 2.学修兼顾，理事相融。有读诵、念佛、礼忏。

## 四、课程目标

- 1.了解大师生平、著作、思想等。

- 2.了解大师功业、地位、影响等。
- 3.了解净土传承，明了法理依据。
- 4.建立净土信仰，明确学修方向。

## 贰、正讲

### 一、善导简介

#### 1.生平

1岁：隋大业九年（公元613年），出生于山东临淄人（一说安徽泗州人），俗姓朱。

11岁：武德六年（公元623年），依山东密州明胜法师出家，初习三论及《法华》《维摩》等经。后见“西方净土变相”，便生“欣慕净土，深愿往生”之情，其言：“何当托质莲台，棲神净土。”

20岁：受具足戒，与依妙开律师共学《观经》，玄悟深远，悲喜交叹：“修余行业，迂僻难成；唯此观门，定超生死。”

后入终南山悟真寺，入定修观，不出数年，证悟三昧，备观宝阁、瑶池、金座，宛在眼前。古今高僧，少出其右。

贞观年中，周游环宇，求访道津。至山西并州玄中寺，依止道绰大师，学净土教。

33岁：上观十九年（645年），从玄中寺回长安终南山悟真寺，来往于慈恩寺、光明寺、实际寺等，于古都长安，四处弘化，并著疏立说，立教开宗，相继完成《观经疏》《法事赞》等著作，建立净土教理、行法、仪规之完善体系。

60岁：咸亨三年（公元672年），唐高宗发心在龙门修福造佛，皇后武则天以其脂粉钱二万贯作为资助。大师受皇帝诏请为检校僧，监造洛阳龙门卢舍那大佛及奉先寺，直到63岁完成。此大佛端庄俊逸，慈悲睿智，流传千古，瞻仰不绝。

69岁：永隆二年（公元681年）三月十四日（一说三月二十七日），大师示寂长安，神返净土。其弟子怀恠等，葬大师遗骸于终南山麓神禾原，立十三层崇灵塔，并于塔旁建香积寺。其塔及寺留存至今。高宗皇帝及武后常往敬礼，大兴供养。

大师曾于一寺弘化，有人问曰：“念佛之善，生净土否？”答云：“如汝所念，遂汝所愿。”大师即自念佛，念一声即口出一道光明，十声百声亦皆如此。

高宗皇帝得知大师念佛放光之事，特赐寺额为光明寺，世人即称大师为光明和尚。

## 2. 修为

大师一生之修为非凡夫能测，仅就史载作简要分类说明：

### (1) 戒律清净

大师一生护持戒品，纤毫不犯，举目不视女人，乃至不受沙弥礼拜。绝意名利，远诸戏笑。

### (2) 行持精严

修营塔寺，燃灯续明。三衣瓶钵，不使人持。行不共众，恐谈世事。好食供众，粗恶自奉。所有衬施，用写《阿弥陀经》，画西方变相图。著疏立说，开宗立教，悲心广大，被闻末代。

### (3) 修证甚深

大师二十岁时依《观经》修观，不出数年，证得观佛三昧；后入念佛一门，念佛放光，证得念佛三昧。三十余年，不暂睡眠。修证甚深，功德难量。印祖评曰：“善导和尚系弥陀化身，有大神通，有大智慧。”又曰：“善导念佛，口出光明，乃大神通圣人。”

#### (4)感应特别

**悲心为物，请求灵验：**大师著《观经疏》时，自云：“余既是生死凡夫，智慧浅短，然佛教幽微，不敢辄生异解，遂即标心结愿，请求灵验，方可造心。”结愿已，日别诵《阿弥陀经》三遍，念阿弥陀佛三万遍。即于当夜，见西方依正圣境庄严相好，种种光明。既见此相，合掌立观，量久乃觉。觉已不胜欣喜，于即条录义门。自此以后，每夜梦中，常有一僧而来指授玄义科文。

著疏完毕，复更至心，要期七日，日别诵《阿弥陀经》十遍，念阿弥陀佛三万遍，初夜后夜观想彼佛国土庄严得相。当夜即见三具磔轮，道边独转。忽有一人，乘白骆驼，来前见劝：“师当努力，决定往生，莫作退转，此界秽恶多苦，不劳贪乐。”第二夜见阿弥陀佛，身真金色，在七宝树下金莲花上坐，十僧围绕，各坐宝树下。第三夜见两幢杆，极大高显，幢悬五色，道路纵横，人观无碍。

**指像放光，证言不虚：**大师一日与一金刚上师较量念佛功德，誓言：若念佛得往生者，即请佛像放光作证；若念佛不得往生者，愿善导当下即堕地狱。言

毕，大师即以禅杖指向佛像，满堂佛像即放光证明。

**著作放光，现身为证：**大师往生后百余年，少康大师于洛阳白马寺殿中见一经文放光，寻之即为善导《西方化导文》。欢喜祈言：“若某于净土有缘，愿此文再放光。”言毕，化导文再放光明，且有化菩萨现于光中。随即前往长安瞻礼大师影堂。大师遗像化为佛身，向少康大师言：“汝依吾教，他日功成，必生安养。”

**化现佛身，证诚专修：**大师往生后五百年，日本源空大师梦见善导大师上半身现平常僧相，下半身现金色佛身，立于云端，告言：“汝能弘通专修念佛，故来证之。”此即有名的二祖对面的故事。

### (5)化他普广

大师“每入室长跪唱佛，非力竭不休；出则演说净土法门”，故一生念佛之余，兼行化他之事：著疏五部九卷，抄写《阿弥陀经》十万卷，画西方变相图三百余幅，监造龙门大佛。莲池大师评曰：“自行精严，利生广博。”

于著疏之外，其度化之人甚多，有诵《弥陀经》十万至五十万遍者。有念佛日课万声至十万声者。得

念佛三昧，往生净土者，莫能纪述。受大师之影响，有满城长安断肉念佛之说，最典型的即度造罪之屠夫恶人，化不信之金刚上师。印祖评曰：“善导在长安，少康在新定，念佛之声，盈于道理，其往生者，当不止千万亿。”

### 3.德化

光明和尚，弥陀化身，有大智慧，有大神通。  
正依三经，传承法脉，楷定古今，大成净宗。  
自行精严，化他普广，教传四方，普天归仰。

## 二、善导著作

善导念佛、化他之余，为建立净土宗义，被闻于末代，特著疏净土正依之《观经》《弥陀经》等，弘开净土，建立行法，集净土教法之大成，为净土宗实际开宗祖师，大分两点略明大师之著作。

### 1.造意

大师造疏之意，有通有别：通则通于五部，别则五部各别。

通者：正在利他。如《观经疏·散善义》云：“本

心为物，不为己身”、“愿使含灵闻之者生信，有识睹者西归……同归净国，共成佛道。”兼为自行，如《往生礼赞》云：“唯欲相续系心，助成往益（自行）；亦愿晓悟未闻，远沾遐代耳（化他）”。其疏含安心与起行二门，有正行与助业之功。如是自行与化他，尽在其中矣。其意正如《往生礼赞》云：“自信教人信，真成报佛恩。”

别者：即五部九卷各别之意，如《观经疏》为楷定古今、立教开宗而作，建立法化，偏重利他。《观经疏》言：

窃以真宗巨遇，净土之要难逢，欲使五趣齐生，是以劝闻于后代。

某今欲出此《观经》要义，楷定古今。……

此义已请证定竟，一句一字不可加减，欲写者一如经法，应知。

故《观经疏》重在教门之建立、义理之阐释、行法之规范。失传之《弥陀经义》，亦应是以教理之建立为主。

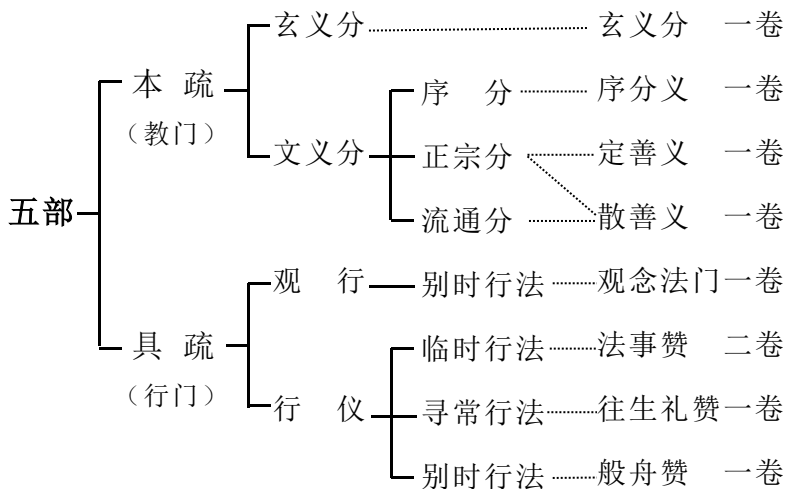
《法事赞》等四部五卷，重在行仪，助成往益，偏重别时、临时等行法之建立，辅助正行，普摄大众。

所谓“人人同愿，共结往生之业”、“莫不等出娑婆，同归于净土”。

二者一理一事，相辅相成，自他同得利益，共成法化。

## 2.著疏

善导大师著疏现存有五部九卷，若加失传之《弥陀经义》则有六部。现存五部九卷，可大分为本疏和具疏二类，本疏为解义分，属教门，叙述教相之安心，即《观经四帖疏》。具疏为行仪分，属行门，叙述实践之行仪，即其余四部五卷。此五部九卷之大概，示图如下：



此教行二疏，权作方便之分，实则不二，安心起行无二故，如实修行相应故，理事相即故。

### (1)本疏

依历史观，善导广开净土，根本之疏应有两部：一部《观经疏》，注释《观经》之作，现存；一部《弥陀经义》，注释《阿弥陀经》之作，于《观经疏》宝树观中解释“七重行树”时有言：“此义《弥陀经义》中已广论竟。”可见另有一部《弥陀经义》之作，惜已失传。今只略介绍《观经疏》。

《观经疏》是大师开宗立教之本典，亲蒙圣僧指授、诸佛证定，是根本之疏、楷定之疏、大成之疏、证定之疏。是西方之指南、行者之目足，如同弥陀直说，贵重一如经法。

此疏一部四卷，分为玄义分一卷与文句分三卷一一序分、定善义、散善义。玄义分七门料简，要义辨析，大阐宗义。文句分二会五分，精细分科，详解经文。

《观经疏》借注解《观经》之文，以立教开宗。立教者，立弘愿一乘顿教；开宗者，开念佛往生一宗。念佛顺彼佛愿故，是名正定之业。可知弘愿即念佛，

念佛即弘愿，一体不二。《大经》说此，《观经》说此，《小经》亦说此。依于此，故大师判三经皆明“专念弥陀名号得生”。此是三经一贯之宗旨，是净土根本之行法。藉微细之楷定、精要之阐释，一一明了。故《观经疏》看似注解《观经》之疏，实则处处消释《大经》《小经》之义理，融会三经，一以贯之。是净土大成之疏，净土立宗之疏，弥陀无尽之悲愿、释迦出世之本怀、众生得度之因缘，尽显无遗。

因法难、战乱等历史原因，《观经疏》等传承典籍于中土失传久远，后人少知。但此疏于唐时传入日本，对日本佛教影响深远，成为日本所有净土行人学修的根本依据，并竞相注释，探幽解微，使《观经疏》义理大畅，可谓异地放光，普照十方。

《观经疏》最要在对净土机、教、行、证的完整论述，建立净土一宗之纲要。围绕于此，有本为凡夫、大悲于苦者之细辨，有二藏二教、要弘二门之教判，有正杂二行、正助二业之行判，及报佛报土、凡夫入报之果判等。其释本于《观经》，其义则贯通三经。故印祖言：“善导疏净土三经，力劝专修。”

## (2)具疏

### ①法事赞

大师一生虽与《观经》有特别之缘，并依此而注疏，广开净土之门，但就行法而言，或许大师更重视《阿弥陀经》，其自诵者，如《观经疏》末尾言，著《观经》时，每日别诵《阿弥陀经》三遍，著完之后，每日别诵十遍；其劝人者，则有每日别诵十五遍、三十遍不等者；其用施者，即抄写《阿弥陀经》，达十万遍。又其著疏中，除《观经疏》外，更有《弥陀经义》及《法事赞》两部著作。《弥陀经义》应是教理建立的一部重要著疏，可惜失传。如今尚可见的即《法事赞》，虽为法事仪规，亦有对经义的精要阐释。以上众因，可见大师对《弥陀经》的特别重视。大师何故如此看重《阿弥陀经》？或有如下之众义：

愿心庄严之要，莫幽微于《阿弥陀经》；

安心废立之旨，莫明著于《阿弥陀经》；

诸佛证诚之旨，莫具显于《阿弥陀经》；

世尊出世之本，莫深切于《阿弥陀经》。

此赞分上下两卷，标题有三：上卷首云《转经行道愿往生净土法事赞》，终云《西方净土法事赞》，下

卷首尾同云《安乐行道转经愿生净土法事赞》。名称有三，详略不同、始终有异耳，上卷始详，终略。上卷是始行，称“转经行道”，下卷为受益，称“安乐行道”，此“安乐”者是行道之法益，而非国土名。

此题有通别之意：一法事赞是通，余者为别；二赞为通，余者为别。属赞叹门之行。

转经：谓转《阿弥陀经》也。转有二义：

一者咏经为转。好讽咏经文，唱和赞语，以作佛事故，如《大经》言：“以微妙音，歌叹佛德。”

二者说经为转。即转说经义，以化他故。如古云：“转佛心中化他之法，度入他心，名转法轮。”

行道者：旋绕也，亦即绕佛。《西域记》云：“西天随所宗事，礼后皆须旋绕，盖归敬之至也。”如平常所云绕佛三匝、七匝等。

安乐者：即大涅槃之果。依此转经而行，现得身安心悦之益，临终得往生涅槃之乐。

愿往生净土：即恒时相续愿往生心，五念之作愿门。如转经文中“愿往生，愿往生”是也。此标其所宗也。

法事者：一谓法之事，法谓净土教法，事谓道场

事业。二谓法即事，法谓方法，转经行道之法即法事。凡讲说、歌咏、行道等佛法之事，可统称为法事。

《法事赞》因是转诵《阿弥陀经》的法事，故除法事仪规之外，其内容对《阿弥陀经》每段经文皆有重要的偈诵解释，一经要义得以大显，可谓是对《阿弥陀经》的特别精要之释，净土义理多有显彰，与《观经疏》义理正好呼应、互补，共显法要。

## ②般舟赞

此著有二名：一标题名曰《依观经等明般舟三昧行道往生赞》，可见主依经典为《观经》。二末尾名曰《般舟三昧行道往生赞》。一详一略，差别不大。简称《般舟赞》。除前后序外，正文皆是赞诵偈，以愿往生、无量乐贯穿始终，可见净土信仰之真切。

详观《般舟赞》赞偈文句，看似在赞般舟三昧之行，其实在赞弥陀愿力不虚。以自力三昧难成、弥陀愿力真实易行故。故其文中，处处赞仰弥陀，劝归念佛。如其言自力之行：

万劫修功实难续，一时烦恼百千间，  
若待娑婆证法忍，六道恒沙劫未期。  
反之，若修易行之净土，则：

一日七日专称佛，命断须臾生安乐，  
一入弥陀涅槃国，即得不退证无生。

又比较二门云：

门门不同名渐教，万劫苦行证无生，  
毕命为期专念佛，须臾命断佛迎将。

标题虽名曰般舟三昧，实则处处在讲极乐三昧，所谓“以佛力故成三昧，三昧得成心眼开”、“一念一时随众听，百千三昧自然成”。其所赞多为诸佛缘起、净土教兴因缘，极乐依正二报，九品往生因果等，故此般舟三昧之别时行法，实则正助相融，专意甚明。所谓“普劝有缘同行者，专心直入不须疑，一到弥陀安养国，元来是我法王家”。

### ③往生礼赞

此著有三名：一标题名曰《往生礼赞偈》，二文之初曰《劝一切众生愿生西方极乐世界阿弥陀佛国六时礼赞偈》，三文中名曰《愿往生礼赞偈》。名称有详略，世称《往生礼赞》《六时礼赞》。观全称，可知此著旨在自行往生，并化他同生。如大师自言：

唯欲相续系心，助成往益；  
亦愿晓悟未闻，远沾遐代耳。

所谓“往生礼赞”，往生是果，礼赞是因。礼赞者，礼拜、赞叹也，即五念门之礼拜门、赞叹门；其所礼赞之内容，皆为极乐依正功德，即属观察门。此礼赞以身业、口业为主，兼摄意业，属恭敬修。六时者，一日六个时段也，属无间修。加前后序文文字之说明，可知三心、四修、五念皆含其中，此即安心、起行、作业之相。其六时礼如下：

一 日没礼：依《大经》十二光名等，**19**拜。

二 初夜礼：善导依《大经》采集要文，**24**拜。

三 中夜礼：依龙树《愿往生礼赞偈》，**16**拜。

四 后夜礼：依天亲《愿往生礼赞偈》，**20**拜。

五 旦起礼：依彦琮《愿往生礼赞偈》，**21**拜。

六 日中礼：善导依十六观作《愿往生礼赞偈》，**20**拜。

从日没至日中，六时礼，共**120**拜。

依学修而言，此礼赞之功众多，简言有五：一心存恭敬，消除我慢，二礼敬佛祖，增益福报，所谓“礼佛一拜，增福无量”，三礼观消业，除障增慧，四随文解义，增益信心，五藉事显心，助成往益。

#### ④ 观念法门

此著是大师依《观经》明观佛三昧法，意出《观经》及《观佛三昧海经》，又依《般舟经》等明念佛三昧法等。二种三昧并存，故其全称为《观念阿弥陀佛相海三昧功德法门》，属于观察门，以意业为主，所谓“常注意向西，及彼圣众一切杂宝庄严等相，如对目前”。

所谓观念者，有观有念，或观佛，或念佛。观者依十六观，所谓“十六遍观”；念者依《般舟三昧经》行念佛三昧，所谓“合掌念佛，念念作见佛想”。一为自力之定心三昧，一为他力之口称三昧，定心三昧顺《观经》观想而说，口称三昧顺《大经》弥陀愿力而说，如是权实相资，共成往益。

《观念法门》大分三部分内容：一依《观经》等明观佛三昧法，二依六部往生经明念佛五增上缘义，所谓灭罪增上缘、护念增上缘、见佛增上缘、摄生增上缘、证生增上缘也，此五增上缘义皆取自净土经典，以弥陀愿力为根本。三结劝修行，以信谤损益结劝大众修行念佛一法。

综观四部具疏，虽为临时、别时等行法，文中多

为弘愿之教法，与专修之意不二，与本疏之教义相符，更有特别发挥者，如三经文义之解，三心、四修、五念之释，正杂二行得失之辨，弥陀三力外加，五增上缘利益等，皆可资益教理。可知本疏具疏，义理一贯，教行相辅。

### 三、善导思想

善导大师被赞为净土宗之集大成者，净土宗之实际开宗人，根本在于其教理思想之完备、对净土独立为宗之贡献。大分三点以明大师与净土之紧密关系。

#### 1. 传承

无论何宗之建立，皆不离清净法脉传承。净土虽易行持，而法义亦自有相应之传承。善导大师思想有清晰明了、清净相续之法脉传承：龙树、天亲、昙鸾、道绰、善导。其传承关系，除直接依止道绰得法之史实外，大师《往生礼赞》亦有云：“谨依《大经》及龙树、天亲、此土沙门等所造往生礼赞”，亦可见其法脉因缘。五位祖师传承净土著作如下。

龙树：《易行品》《十二礼》，明难易二道。

天亲：《往生论》，开一心五念门，明易行疾至道。

昙鸾：融合龙树、天亲思想，著《往生论注》《赞阿弥陀佛偈》，详明难易二道及自他二力，细辨如实修行相应之道。

道绰：私承昙鸾，著《安乐集》，开圣净二门，建九品道场，归一向专念。

善导：亲近道绰大师四年，回长安后，著《观经疏》《法事赞》《般舟赞》《往生礼赞》《观念法门》等五部九卷，判顿渐二教，开要弘二门，明专杂二行，建立净土一宗。

五位祖师，思想一致，传承清晰，举世公认。因有此传承因缘，善导大师自成为净土集大成者、净土宗实际开宗人。

## 2.思想

大师内禀弥陀之教、释迦之说，外承昙鸾、道绰之法脉，五部九卷集净土之大成，建净土之教行，立净土之宗风，开净土之大门。其思想简要而博大，平实而深远，易行而广获，专一而普被。大体可依机、教、行、证而论之。

## (1)机

机者：对应之根机、摄化之根机。

净土所化之机以何为正？弥陀愿力正为谁发？大师以“本为凡夫”为净土正机，以“五乘齐入”显净土普被。《观经疏》云：“佛为凡说，不干圣也。”又云：“如来说此十六观法，但为常没众生，不干大小圣也。”其《观念法门》亦云：“《观经》九品云：一一品中所告众生者，皆是若佛在世，若佛灭后，五浊凡夫，遇善知识，劝令生信。”为何弥陀正为凡夫发愿，释迦特为凡说念佛？正由“诸佛如来大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。亦如溺水之人，急须偏救，岸上之者，何用济为”？亦如法照禅师云：“弥陀本愿特超胜，慈悲方便引凡夫。一切众生皆度脱，称名即得罪消除。”净土一法既为凡夫而开，《观经》九品皆为凡夫，韦提亦是凡非圣。

大师虽判《观经》为凡夫而说，《大经》《小经》呢？其义相通，法本一味故，大悲于苦者故。如大师解释《小经》时处处显此义：

《法事赞》云：

释迦如来告身子，即是普告苦众生。

《观经疏》云：

《弥陀经》中说：‘释迦赞叹极乐种种庄严，又劝一切凡夫，一日七日一心专念弥陀名号，定得往生。’……又十方佛等，恐畏众生不信释迦一佛所说，即共同心、同时，各出舌相，遍覆三千世界，说诚实言：‘一切凡夫，不问罪福多少、时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也。’

《观念法门》云：

又如《弥陀经》云：六方各有恒河沙等诸佛，皆舒舌遍覆三千世界说诚实言：若佛在世、若佛灭后，一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛愿生净土，上尽百年，下至七日、一日、十声、三声、一声等，命欲终时，佛与圣众自来迎接。即得往生，如上六方等佛舒舌，定为凡夫作证，罪灭得生。若不依此证得生者，六方诸佛舒舌一出口已后，终不还入口，自然坏烂。此亦是证生增上缘。

《大经》四十八愿及独留此经文都有明显本为凡夫之意，大师《观经疏》解释“弘愿”时即明言：

言弘愿者，如《大经》说：一切善恶凡夫得生者，

莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

《往生礼赞》解释独留此经言：

万年三宝灭，此经住百年，

尔时闻一念，皆当得生彼。

以上众释，皆说明“净土一法，本为凡夫”是诸佛通说，乃贯通三经的一贯宗旨。

“机”之分辨，于净土立宗至为重要，是弥陀大悲之极显，是凡夫得度之根本，是净土超胜之所在，是释迦出世之大因缘。大师为彰显此义，于《观经疏》中四重辨析《观经》“九品唯凡”之义：先举诸师别解之说，次以圣不藉凡之理来破，后举经文对破，末出十文显证。

## (2)教

教者：教门、教相、教法。

净土一法，以有相立宗，所谓指方立相，又以凡夫为本，其教为何？大乘、小乘？顿教、渐教？权教、实教？一乘、三乘？若此义不明，则教法难立，教门难开。故大师《观经疏》玄义分中明辨教之大小云：

问曰：此经二藏之中何藏摄？二教之中何教收？

答曰：今此《观经》，菩萨藏收，顿教摄。

又其归三宝偈云：

我依菩萨藏，顿教一乘海，  
说偈归三宝，与佛心相应。

此即明判《观经》为“大乘菩萨藏”，所说教法为“顿教一乘海”。《观经》如此，《大经》《小经》呢？其《般舟赞》云：

观经弥陀经等说，即是顿教菩萨藏。

综观即知，净土三经皆为大乘菩萨藏，净土教法为顿教一乘之法。此顿教为他力顿教、果地顿教、易行顿教、圆满顿教。一乘为果觉一乘，究竟一乘，绝待一乘。一念得往生，直入于报土；一念无上功德，圆证无量光寿。如水入海，同一咸味，同一深广。此是释迦出世之本怀、是诸佛证诚之悲愿、是弥陀愿力之弘恩。

净土之为一乘顿教者，在弥陀超世之悲愿，然经中除正说弥陀愿力外，亦有诸善回向往生之义，古来注疏多未明其分际，大师特判净土为权实二门：一者要门，二者弘愿，《观经》幽意尽显，佛意大畅。《观经疏》言：

娑婆化主，因其请故，即广开净土之要门；安乐

能人，显彰别意之弘愿。

其要门者，即此《观经》定散二门是也。定即息虑以凝心，散即废恶以修善，回斯二行，求愿往生也。

言弘愿者，如《大经》说，一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

此要弘二门之判，是善导大师净土教理之核心，是为净土开宗立教根本之判，是净土之教眼，行人之指南，权实相兼，义有多重，须善体会，得其要旨。大以四义论之。

一要门弘愿各别，所谓“回斯二行，求愿往生”是为要门，依佛本愿，一向专称，是为弘愿。二者各应其机，同归净土。比较而言，要门难，弘愿易；要门杂自力，弘愿全他力。

二要门导归弘愿，所谓“广开净土之要门，显彰别意之弘愿”、“种种思量巧方便，选得弥陀弘誓门，一切善业回生利，不如专念弥陀号”、“弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲”。此如通途化三归一、化权归实之义。

三废要门立弘愿，《观经》付嘱文即显此义，所谓“上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，

一向专称弥陀佛名”，又《弥陀经》言少善不生，多善得生，即是圆彰此一废立要义。大师《般舟赞》有言：“万行俱回皆得往，念佛一行最为尊，回生杂善恐力弱，无过一日七日念”，亦显废立之义。

四要门即弘愿，此要门与前三之要门义大不同，别指心要之门，弘愿即是其心要，定散之文则是入此心要之门。如古德云：“弘愿一行，要也；定散入此要，门也。”要门即是能诠之教，弘愿则是所诠之法。所谓“定散文中，唯标专念弥陀名号得生”。既是“唯标”，则不杂余行，唯一念佛，故要门即弘愿，反之，亦可云弘愿即要门。二本一义，一就能诠之教言，一就所权之法言。如大师言：“故使如来选要法，教念弥陀专复专。”

此四重义理交织一起，深浅随宜，随机得悟。前三为方便，有对待故，非究竟故；后一为真实，绝诸对待故，纯一无二故，畅显佛意故，本为凡夫故，顺佛本愿故。纯一真实，无有枝叶。大师处处显此要义，所谓“唯明”、“唯标”、“唯有”、“唯觅”、“唯摄”等是也，详如大师所言：

四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

此经定散文中，唯标专念弥陀名号得生。

唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。

不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。

佛光普照，唯摄念佛者。

综观龙树、天亲、昙鸾、道绰等祖师对净土之教相判释，可知净土一法为易行道、他力法、横超法、特别法等，至简至易，至顿至圆，超情离见，绝思绝议，不可与通途自力难行之法相为并论，此修学净土一门最要一关。

### (3)行

行者：与教法相应之行法，往生净土之正因。其义有二：三心，正行。一为正因，一为正行，心行不二。

所谓三心者，即《观经》所言：至诚心，深心，回向发愿心。此三心为往生正因，具此三心，必生净土。《观经疏》云：

三心既具，无行不成；愿行既成，若不生者，无有是处也。

因三心为净土之本，与第十八愿之“至心信乐，欲生我国”相通，故大师于三心解释极详，明往生净

土之正因在三心。三心之中，又以深心为根本，大师有七深信之释，其机法深信又为深信之心要，彰显“净土一法，唯信能入”之要义。

净土乃佛之境界，故所信之理事极深极广，可谓“二乘非所测，唯佛独明了”。于凡夫而言，如何体解佛意？如何决定深信？大师于深信释中，别开正杂二行之行判，以明信行之关系，显信行不二、信行一体之要义，如是则一切善恶凡夫皆可依行法巧入佛智，同生报土。

正杂二行判，以正行为净土之行，其正行有五，所谓读诵、观察、礼拜、称名、赞叹供养。五正行中，以一向专称为净土正定之业，以读、观、礼、赞四种助业助成此正定业。所谓“一心专念弥陀名号，行住坐卧，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故”。佛光普照，唯摄念佛者，此即净土易行直道，但称佛名，直达净土。此行超越根机差别，不问时节久近，不问罪福多少，不问时处诸缘，是弥陀本愿之行，他力果德之行，易行功高之行，凡夫入报之行，不假修证之行，超异他法之行，总摄万法之行。是为径中径路，名曰三昧中王，故善导大师云：“自余众行，虽

名是善，若比念佛者，全非比较也。”

此念佛一行，看似凡夫之行（事相之行），实为他力之行，如实之行，究竟之行，无碍之行，不行而行，所谓“阿弥陀佛即是其行”（往生之行）。为明此行之特别，大师《往生礼赞》有正行四得、杂行十三失之细辨，为行人指明得失取舍，其专修之意极为分明。为何于《观经》中判明正杂二行后，又详判正杂二行之得失？大师云：

余比日自见闻，诸方道俗，解行不同，专杂有异。但使专意作者，十即十生，百即百生；修杂不至心者，千中无一。

通途经典多言六度万行，净土一法专行念佛，最难以常人理解，故难免触处有障，专修念佛之人如何处理与其他行人的关系？善导大师依两种方式说明，彼此应互不相妨，各行其道。

《观经疏》中对他宗行人妨难念佛人时而言：

问曰：若有解行不同邪杂人等来相惑乱，或说种种疑难，道不得往生，或云：‘汝等众生，旷劫以来，及以今生，身口意业，于一切凡圣身上，具造十恶、五逆、四重、谤法、阐提、破戒、破见等罪，未能除

尽。然此等之罪，系属三界恶道，云何一生修福念佛，即入彼无漏无生之国，永得证悟不退位也？’

答曰：诸佛教行，数越尘沙，禀识机缘，随情非一。譬如世间人眼可见可信者，如明能破暗，空能含有，地能载养，水能生润，火能成坏，如此等事，悉名待对之法，即目可见，千差万别；何况佛法不思議之力，岂无种种益也？随出一门者，即出一烦恼门也；随入一门者，即入一解脱智慧门也。

为此随缘起行，各求解脱。汝何以乃将非有缘之要行障惑于我？然我之所爱，即是我有缘之行，即非汝所求；汝之所爱，即是汝有缘之行，亦非我所求。是故各随所乐而修其行者，必疾得解脱也。

行者当知：若欲学解，从凡至圣，乃至佛果，一切无碍，皆得学也；若欲学行者，必藉有缘之法，少用功劳，多得益也。

《般舟赞》则立足净土行人对他法之态度而言：

若见闻有人行善者，即以善助之；若见闻有人行教，赞之；若闻人说行，即依行顺之；若闻人有悟，即依悟喜之。何意然者？

同以诸佛为师，以法为母，生养共同，情亲非外。

不得轻毁他有缘之教行、赞自有缘之要法，即是自相破坏诸佛法眼；法眼既灭，菩提正道履足无由，净土之门何能得入？

行者等必须于一切凡圣境上，常起赞顺之心，莫生是非怀恨也。

#### (4)证

证者：证果、果益、往生果报。

欲明净土果益，大师《观经疏》玄义分中先辨净土之相，明辨极乐国土为高妙报土，阿弥陀佛为酬因报佛。有三义证之：

一《大乘同性经》说：“西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。”

二《无量寿经》说：“法藏比丘发四十八愿，一一愿言：‘若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十声，若不生者，不取正觉。’今既成佛，即是酬因之身也。”

三《观经》中上辈三人，临命终时，皆言“阿弥陀佛及与化佛，来迎此人”，然报身兼化，共来授手，故名为与。以此文证，故知是报。

以上三义说明弥陀为报佛、极乐为报土，故大师

处处言极乐为无为涅槃界、涅槃城、法王家。

善导大师报佛报土之判，旨在破化土之说，或报化二土之说。

如此高妙圆满之果地报土境界，依自力修行，唯佛证知，九界难入，所谓“三贤十圣住果报，唯佛一人居净土”。故他宗行人见有凡夫往生，多判弥陀为化土，或报化二土（圣人生报土，凡夫生化土），亦有判为纯一报土者，则不许凡夫往生。善导既判弥陀为报土，如何让众生往生，尤其凡夫众生？大师以独特之答解此疑惑，迥异诸说，超绝古今：

问曰：彼佛及土地，既言报者，报法高妙，小圣难阶，垢障凡夫，云何得入？

答曰：若论众生垢障，实难欣趣。正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

大师以托佛愿力，五乘齐入、凡夫入报，开释众疑，显净土殊胜、超越、难思之果益。故凡念佛往生者，因仗佛力故，直入弥陀报土，超出常论诸地之行，现前修习普贤之德，同证无量光寿，圆满无上菩提。如水如海，同一咸味，同一深广，失彼故名，得此海号。如大师《般舟赞》言：

佛与圣众身金色，光光相照心相知，  
相好庄严无殊异，皆是弥陀愿力恩。

极乐既平等无二，经中又何以说有三辈九品？多误以为往生后有辈品之分。实则生前有根机差别，所谓“遇缘有异，致令九品差别。” 生后则皆为阿毗跋致、上善之人，不再有根机差别。如大师云：“新往化生紫金色，与诸大众无殊异。” 昙鸾祖师亦云：“本则三三之口，今无一二之殊。” 经中虽有声闻、菩萨乃至天人之说，《大经》解释言：

其诸声闻、菩萨、天人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虚无之身、无极之体。

观此即知，极乐圣众名可有差别，实则无异状。此正净土果德不可思议之处，绝诸对待而又随意示现，可谓平等不碍差别，差别不碍平等。

### 3.特点

善导大师集净土之大成，其思想独特超胜，有非常明显的特点，正依净土经论传承，迥异诸师异说，

其特点可以大致概括为以下六点。

### (1)弥陀直说

善导为弥陀化身，亲证三昧，念佛放光。有大智慧，有大神通。其所说蒙圣僧指授，被诸佛证定，故等同弥陀直说。如印祖言：

念佛出光励会众，所说当做佛说看。

此金口诚言，千古不易之铁案也。

### (2)楷定古今

善导之疏，旨在开宗立教，故有破、立之义：就净土正义，则立其要旨；就别解别行，则直破其非。其《观经疏》言：“某今欲出此《观经》要义，楷定古今。”可见其著疏之重要目的，在楷定净土之正义，确立净土之轨范。其所楷定之范围甚广，可大分四类：

一经文结构之楷定，如二会五分之判、二序七缘或三序六缘之释等；

二经文宗体之楷定，判《观经》“即以观佛三昧为宗，亦以念佛三昧为宗，一心回愿往生净土为体”。

三文句义理之楷定，如思维、正受之释，定散、散善之分（十三观为定善，三福九品为散善）等。

四根本法义之楷定，如一经二门、正杂二行、报

佛报土、凡夫入报、指方立相、光摄念佛、九品唯凡、韦提得忍、二乘得生、愿行具足、五逆得生等，皆楷定之内容。

所楷定之对象，有前之古说及当时之今说，依《观经疏》而言，有隋慧远等诸师之《观经疏》及无著菩萨《摄大乘论》之别时意等，如《观经疏》云：

向来解者，与诸师不同。

诸师所说，岂非错也？

宁伤今世错信佛语，不可执菩萨论以为指南。若依此执者，即是自失误他也。

仰劝一切有缘往生人等，唯可深信佛语，专注奉行，不可信用菩萨等不相应教以为疑碍，抱惑自迷，废失往生之大益也。

故读大师之著作，不能平常视之。须有特别的智慧法眼，善解法要。

问：净影慧远为释义高僧，天台智者为《法华》宗师，亦被赞为东土小释迦，三论吉藏为三论祖师，何以如此诸德之《观经疏》，致有错解而被楷定？为何偏依善导之疏而舍其他？

答：诸师非愚，所宗各异，皆如来使，知机知时，

各弘其教；但于净土，非其所专。善导独得法传，正依三经，专行此法，机教得时，故不似余师。如大师自言：“真宗遇，净土之要难逢。”加之大师本为弥陀示现，示证三昧，又蒙圣僧指授、诸佛证定，故能楷定古今，独标宗义。此或各宗大德，示现各异，互为郢匠，托显宗义。如提婆与释迦、释迦与弥陀也。

### (3)大成净宗

净土经典传来中国甚早，东汉时即有《般舟三昧经》《无量寿经》等传入，后秦时鸠摩罗什译出《阿弥陀经》。东晋慧远大师结集 123 位高贤，共同发愿，求生西方，可见净土之信仰已渐开启，但净土之理论建立却经历了漫长的岁月，从东晋到南北朝虽有不少净土经典注疏（多已失传），皆未形成净土系统理论，直至北魏昙鸾祖师出世，著《往生论注》，开始依于弥陀本愿，建立净土思想，是为中国净土思想第一部精妙绝伦之著，将龙树、天亲二菩萨思想及净土三经义理，融为一体，以弥陀之愿力为核心，大开他力易行之法。从此，净土有了独立的教理基石。隋唐之道绰，私承昙鸾之法脉，专修净业，力弘净土，普劝念佛，并别著《安乐集》，开圣净二门之教判，基本确

立了净土宗之地位，理论与事修有了一雏形。善导大师正依《大经》，别注《观经》，内住弥陀之悲愿，外禀法脉之传承，广开净土之教门，楷定净土之正义，规范净土之行法。教行并彰，理事相融，大成净宗。

所谓大成净宗，大致有以下几方面：

一净土正依经典确定：大师之前，昙鸾于净土三经之体有明言，所谓以名号为体，已有正依之状。大师出世，明确净土正依经典即《弥陀经》《观经》《无量寿经》三部经典，其著作中处处有引用、诠释此三经，如读诵正行中言：“一心专读诵此《观经》《弥陀经》《无量寿经》等。”又明念佛功德时，亦引用三经为证。五增上缘中，则多引用三经之文义。五部九卷处处显示：《大经》《观经》《小经》为净土正依经典。

二净土教相之判释：一宗建立之核心在判教，大师承继昙鸾、道绰难易二道、圣净二门之义，集净土教相判释之大成，有二藏二教判、要弘二门判等，建立起一宗完整的教理体系。

三净土行法之建立：顺净土之教相，大师有净土行法之建立，正杂二行为根本之判，围绕此义，即有常时行法（五种正行）与般舟赞、法事赞、往生礼赞

等别时行法、临时行法之建立。净土之安心、起行、作业得以一以贯之，理事相融，形成如实修行相应之一宗体系。

#### (4)普契时机

善导思想之独特在于，立足于弥陀本愿，以凡夫为本，故能通于末时，契于万机。无论何人，皆可念佛。乃至“万年三宝灭，此经住百年，尔时闻一念，皆当得生彼”。大师自言“欲使五趣齐生，是以劝闻于后代”，又言其著疏“流通于遐代”，可见其慈悲用心，如印祖评曰：“善导和尚专以平实事相法门，接引末世凡夫。不用观心约教等玄妙法门，其慈悲可谓至极无加矣。”

#### (5)定得往生

弥陀愿力真实不虚，成佛以来于今十劫，众生称念必得往生。善导依弥陀愿力立宗，其言往生多为决定之语，所谓“易得往生、定得往生、必得往生、悉得往生”。

彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。

一心信乐，求愿往生，上尽一形，下收十念，乘

佛愿力，莫不皆往。

今以一一出文显证，欲使今时善恶凡夫，同沾九品，生信无疑，乘佛愿力，悉得生也。

如是种种顺于弥陀本愿之教言，无不给人以信心，给人以欢喜。一切疑虑，自然消失。如莲池大师所言：“万代而下，犹能感发人之信心。”

#### (6)大畅佛怀

释迦出世本怀在开佛知见，畅说净土。四十九年说法，终极在指归西方。所谓“一代时教皆念佛法门之注脚也”。然净土虽为诸佛所赞、众人所归，而其义理唯佛能彻底了知，所谓“唯佛独明了”。正因难解难信，故法义不畅。善导乘二尊之教，广开净土之门，破诸师之谬，应五乘之机，教行圆备，利益普广，可谓透彻佛心，大畅佛怀。其云：

种种法门皆解脱，无过念佛往生西方。

自余众行虽名是善，若比念佛者，全非比较也。

#### 四、善导影响

善导大师生在国运昌盛、佛法兴隆、高僧倍出、宗派创立的时代，以弥陀之化身示现人间，行持超绝，

念佛放光，亲证三昧，有大神通，有大智慧，其自行之精严、利生之广博，越四海，亘古今，实非言语所能及，对净土宗之贡献、对后世之影响及对众生之利益深远难测。如古德所赞：“佛法东行以来，未有禅师之盛德矣。”略从三点简论大师之影响。

### 1.对净土宗的建立及影响

善导大师身为弥陀化身，传承清净法脉，正依净土三经，集净土思想之大成，建立完善的净土教理、行法体系、行门仪规，弥陀净土因善导而独立成宗，是为净土宗实际开宗人。正如大师自言：“今乘二尊教，广开净土门。”

大师之前，有净影慧远《观无量寿经义疏》《无量寿经义疏》、天台智者《观无量寿经疏》《阿弥陀经义记》、三论吉藏《观无量寿经义疏》《无量寿经义疏》等诸多净土著疏及种种净土之说，因学修不一，所宗不同，加之正依经典未定，清净法源不明，致使教理混杂，解行有异，往生多障。大师传承法脉，贯通三经，楷定古今，解行如一，大成净宗，净土自此独立成宗，他力易行之道大彰，凡夫入报之益至显，出世

不怀之道大畅。净土念佛往生一法，因此光照十方，普摄一切。以致诸宗归向，九品具回。可谓一法摄万机，万机归一法。如万流归海，万派朝宗。可见大师建立净土宗影响之深远，不仅确立了净土宗的地位，更是拓展了净土宗的影响，深化了净土宗之普及。一句弥陀圣号，响彻虚空，随处可闻，几乎成为佛教的代名词。芬陀利花，处处绽放。诚如古德赞云：“善导可嗟今已往，化来老少皆归向。”

## 2.对净土祖师大德的影响

善导大师自开创净土宗以来，念佛一法即在佛门中普及，在大众中广为传播，所谓“家家弥陀”即是历史之证明。大师思想不仅影响于普通大众，更影响后来的净土祖师乃至他宗祖师等，虽然大师著疏于唐末大多失传，其完整的教理思想未能清晰的传承于后世，但声望所及以及少许著作、片言法语之留存，皆无形地影响着中国佛教的走向及僧众的归依。凡有粗知大师生平、德行、思想者，无不虚心顶戴，倾心赞仰。如慧日、法照、少康、莲池、印光等净土祖师，乃至他宗大德及世间文人学士等，亦多有受其影响者。



	证。随即前往长安瞻礼大师影堂。大师遗像化为佛身，向少康大师言：“汝依吾教，广化有情，他日功成，必生安养。”	
莲池	善导和尚，世传弥陀化身，观其自行之精严，利生之广博，万代而下犹能感发人之信心。	
印光	<p>《观经疏》阅三遍……觉善导婆心，更加亲切。</p> <p>善导《疏》不用谛观等深意，但直释经文，俾中下根人，易于趣入。及其趣入，不言谛观，而谛观自然了了矣。可谓契理契机，善说法要。弥陀化身，殆非虚传，莲宗二祖，万代景仰。此金口诚言，千古不易之铁案也。所说当作佛说看。</p> <p>净业行人之指南针。</p>	

### 3.对他国净土思想之影响

善导思想之独特，在显彰弥陀清净无碍之光明、

一向专称之实义、凡夫得度之妙法，故其影响亦自无碍，无不顺从。所谓“诸邪业系，无能碍者”。大师除了影响净土在中国之立宗、传播，使念佛一法，普被三根，全收九界，更影响至海外，普化他方。其著疏于唐时流传至日本，对日本佛教发展产生了深远影响，日本净土宗从源空大师开始，即全依善导之说而立宗，并繁衍生息，开枝散叶，遍布四方。凡学修净土，无有不学《观经疏》者，视此为弥陀直说、西方指南，相关注疏甚多，如《楷定记》《传通记》《四贴疏讲录》《赞仰记》《他笔钞》等，各成一家；其余四部五卷亦有众多注释。其古德对善导之赞辞甚多，有曰：“仰讨本地者，四十八愿之愿王也；俯访垂迹者，专修念佛之导师也。”或曰：“善导独明佛正意”。故有称善导为高祖、吾家者，可见弥陀善导，光照不二，亲疏平等，超越古今，远照四方，乃至恒益未来。

朔净土之源流，其本在净土三经、弥陀愿力、释迦教言，自龙树判教、天亲立论，净土门开，经昙鸾、道绰承传，至善导而集其大成，此一法脉为净土立宗之本，亦为学修之本、信仰之本，后之各类与之有关注释、发挥，皆不离其本，故学修净土者，当循流探

源，依本而学。释迦独留《无量寿经》住世百年者，亦在于此，显教之根本、法之源头。善导楷定古今者，亦在于此，所谓“唯信佛语，专注奉行”。今明“善导与净土”者，亦在于此，明信佛智，莲花化生，花开见佛，共证菩提。